



Pintus, Giovanna Maria (2003) *Ascesi pastorale nella Gallia meridionale: Eucherio e Cesario*. Sandalion, Vol. 23-25 (2000-2002), p. 95-105.

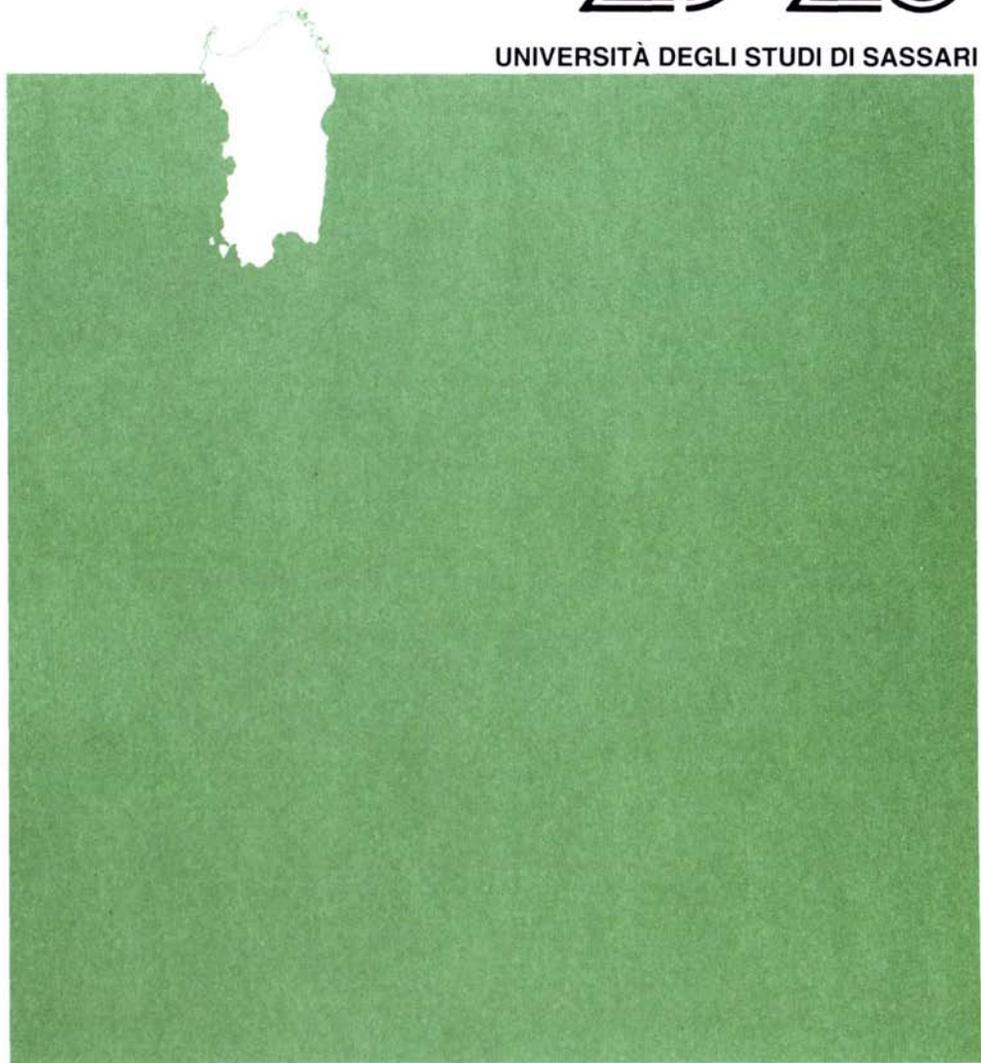
<http://eprints.uniss.it/4557/>

SANDALLION

QUADERNI DI CULTURA CLASSICA, CRISTIANA E MEDIEVALE

23-25

UNIVERSITÀ DEGLI STUDI DI SASSARI



Edizioni Gallizzi



Pubblicazione realizzata col contributo
della Regione Autonoma della Sardegna

Per scambi di Libri e Riviste:

SEGRETERIA DI REDAZIONE

Maria Teresa Laneri
Anna Maria Mesturini
Giovanna Maria Pintus
Anna Maria Piredda

Via Università, 40 - 07100 SASSARI
Tel. 079.229701 - Fax 079.229619

SANDALION

QUADERNI DI CULTURA CLASSICA, CRISTIANA E MEDIEVALE

23 - 25

a cura di

Antonio M. Battegazzore, Luciano Cicu e Pietro Meloni

MARIA GAVINA VALLEBELLA, Razzia di bestiame e iniziazione virile nei poemi omerici □ ANDREAS N. MICHALOPOULOS, Ovid's mythological *exempla* in his advice on amatory correspondence in the *Ars amatoria* and the *Remedia amoris* □ MAURIZIA MATTEUZZI, A proposito di Omero "babilonese" (Lucian. *V.H.* II 20) □ ANTONELLA BRUZZONE, Suggestioni senecane nella tarda antichità □ MARIA ALESSANDRA PETRETTO, Per uno studio sul lessico latino della *Harmonica Disciplina* □ GIOVANNA MARIA PINTUS, Asceti e Pastorale nella Gallia Meridionale: Eucherio e Cesario □ KATHERINE MACDONALD, Claudian in Sicily: Giovan Domenico Bevilacqua's *Il Ratto di Proserpina* (1596) and Palermo Humanist Circles □ ANTONIO DEROMA, Anton Parragues de Castillejo e la circolazione di un enigma umanistico nella Sardegna del '500 □ RAIMONDO TURTAS, Il sigillo dell'Università di Sassari □ LUCIANO CICU, Il lento naufragio della cultura classica □ PIETRO MELONI, Breve storia del restauro del libro in Sardegna e nel mondo □ Recensioni, schede, cronache e notizie.

Sassari 2000-2002

GIOVANNA MARIA PINTUS

ASCESI E PASTORALE NELLA GALLIA MERIDIONALE:
EUCHERIO E CESARIO

Il *De laude eremi* è l'epistola che Eucherio di Lerino, futuro vescovo di Lione, invia al suo confratello Ilario per congratularsi e felicitarsi della sua rinnovata scelta monastica⁽¹⁾.

Il monaco Ilario giunge a Lerino col fondatore Onorato e vi trascorre un breve periodo della sua vita; quando Onorato assurge al seggio episcopale di Arles, lo segue in segno di obbedienza. Dopo breve tempo, Ilario lascia Onorato per rifugiarsi nuovamente a Lerino: *ad familiarem secretum te amor rettulit* scrive Eucherio⁽²⁾. È proprio per la *repetita* scelta dell'*eremi caritas*, che Eucherio propone Ilario in senso esemplare⁽³⁾ e a lui si rivolge attraverso la personale rielaborazione della spiritualità monastica.

Landamento dell'epistola si sviluppa, per così dire, in cerchi concentrici. In questo senso schematico si ripercorrerà l'opera. Alla descrizione dell'*eremus* deserto e teoria dell'ideale monastico corrisponde, specularmente, la descrizione del *verus locus* di Lerino. All'interno, gli *exempla* mistici del Vecchio, del Nuovo Testamento e dei Padri corrispondono agli *exempla* storici dei protagonisti e abitatori dell'eremo lerinese. Al centro la disciplina, *leges* e *iura subtilia* dell'eremo e, dunque, l'ideale ascetico.

In prima istanza, la definizione, o meglio le definizioni dell'*eremus*. Che cos'è l'eremo? È il tempio assoluto di Dio, senza limite alcuno e, se posso concedermi un calco, *incircoscrittibile: eremum ergo recte incircumscriptionem dei nostri templum dixerim*⁽⁴⁾. *In primordiis rerum*, il Dio creatore,

(1) *Laus* 1, 1-4: *maiore tamen virtute eremus a te repetita est*. Seguo *Eucherii De laude eremi*, recensuit, apparatu critico et indicibus instruxit S. Pricoco, Catania 1965 (d'ora in poi *Laus*).

(2) *Laus* 1, 10.

(3) *Laus* 1, 11-13: *ergo nunc es nobilior et maior exemplo: prius enim, cum desertum peteres, comitatus etiam fratrem videbaris; nunc, cum desertum repeteres, etiam fratrem reliquisti*.

(4) *Laus* 3, 41-42.

nella sua sapienza, non ha trascurato questa parte del suo operato perché fosse *inutilem et inhonoratam*. Anzi *eremum sanctis paravit*, affinché un luogo sterile fosse arricchito dalla santità dei suoi abitatori⁽⁵⁾. L'eremo è il luogo privilegiato della preghiera come insegna il dettato delle Scritture: Cristo *in desertum locum ibat ibique orabat*⁽⁶⁾. Per questo è luogo di silenzio, di quiete, di canto, di preghiera continua che sale sino al cielo⁽⁷⁾. La presenza di Cristo è alimento continuo: per *divina provisio aluit (dominus scil.) in deserto suos quondam, sed et nunc aluit; et illos quaedam quadraginta annis, nos vero quousque anni erunt*⁽⁸⁾. È *fidei sedes, virtutis arca, caritatis sacrarium, pietatis thesaurus, iustitiae promptuarius*⁽⁹⁾. L'eremo è dunque la

(5) *Laus 5: Nam et in primordiis rerum, cum omnia deus in sapientia faceret et singula quaeque futuris usibus apta distingueret, non utique hanc terrae partem inutilem et inhonoratam reliquit, sed cuncta non magis praesenti magnificentia quam futuri praesentia creans, venturis, ut arbitror, eremum sanctis paravit. Credo, his illam locupletem in fructibus voluit et pro indulgentioris naturae vice hanc sactorum dare fecundam, ut sic pinguescerent fines deserti et, cum rigaret de superioribus suis montes (Ps 103,13), abundarent quoque multiplicata fruge convalles, locorum damna suppleret, cum habitationem sterilem habitatore ditaret.*

(6) *Laus 26: Idem quoque dominus Iesus, ut scribitur, in desertum locum ibat ibique orabat. Locus ergo iam ille vocetur orationis locus, quem exorando deum idoneum deus auctor ostendit docuitque unde facilius nubes humiliantis se oratio penetraret adiuta loco, quia honorata secreto, atque ipse illic orando cum peteret, demonstravit, ubi orare nos velle competeret.*

(7) *Laus 37: O quam iucundae sunt sitientibus deum etiam deviae illis saltibus solitudines! Quam amoena sunt quaerentibus Christum illa secreta, quae longe lateque natura excubante porrecta sunt! Silent omnia: tunc in deum suum laeta mens quibusdam silentii stimulis excitatur, tunc ineffabilibus vegetatur excessibus; nullus interstrepens illic sonus, nulla nisi forte cum deo vox est; solus ille animo, dum sonitus silentium secretae stationis intervenit interpolatque illum placidae quietis statum, strepitus quiete dulcior et sanctus modestissimae conversationis tumultus; tunc hymnis suave resonantibus excelsa ipsa ferventes chori pulsant atque in caelum non minus paene vocibus quam orationibus perveniunt.*

(8) *Laus 29: Fuit olim erga eremum cura divinae providentiae summa et maxima, sed ne nunc quidem parva est. Nam et nunc, cum eremi incolis victus divinitus insperata supervenit largitate, quid aliud quam e caelo lapsus defluit? Habent et isti in hac caelesti munificentia suum manna, nec minus his dominus brachii sui opere secreto alimoniam spargit ex abdito. Et cum siliicibus perfossis tandem divino munere respondentes e saxis aquae profluent, quid aliud quam velut Moysi virgae ictu percussa rupe emergunt? Vestimentorum perinde habitus in eremi vastitate degentibus nunc quoque ecce non deficit, qui, dum iugiter gratuito divina provisione succedit, utique succedendo manet. Aluit dominus in deserto suos quondam, sed et nunc alit; et illos quidem quadraginta annis, hos vero quousque anni erunt.*

(9) *Laus 28: Hoc igitur eremi habitaculum dicam non immerito quandam fidei sedem, virtutis arcam, caritatis sacrarium, pietatis thesaurum, iustitiae promptuarium. Nam sicut in magna domo pretiosa quaeque claustris obsignata in remotis habentur, ita magnificentia illa sactorum abditorum eremo, quam difficultatibus suis natura observavit; deponiturque in terra quodam conclavi deserti, ne conversationis humanae usu obsolescat. Apteque a mundi domino haec pretiosior divitiarum suppellex in illa mundanae domus parte non solum conditur, verum etiam, cum usus est, ex reconditis promitur.*

Hierusalem caelestis in opposizione alla *Hierusalem terrestris*. Gli *incolae eremi* vivono in questa *amoenitas secreti* dove compiono principalmente l'azione del *quaerere Christum*⁽¹⁰⁾.

La descrizione e l'elevazione del *locus* sono rafforzate dagli *exempla* dei suoi abitatori. Al primo posto tipi scritturistici dei due Testamenti, cui seguono i Padri del deserto; gli *exempla* mistici avvalorano la tesi sulla natura divina dell'eremo. Per il Vecchio Testamento Eucherio cita: Adamo, Mosé, David, Elia, Eliseo e i loro discendenti. Adamo, l'originario *possessor paradisi et tansgressor praecepti* non riuscì a conservare questo luogo perché non seppe osservare la Legge stabilita: *fixam sibi a deo legem servare non potuit*⁽¹¹⁾. Mosè, invece, che *ingressus eremum pastor ovium ab eremo remittitur pastor populorum*⁽¹²⁾, *glorificato vultu deum conspicit*⁽¹³⁾. David meritò di conoscere l'epifania di Dio⁽¹⁴⁾. Elia, per la *virtus deserti-eremi* trionfò sulle leggi immutabili della morte *fixa mortis iura revocat e caelum ardenti curru raptus ascendit*⁽¹⁵⁾. Anche Eliseo, per la *virtus magistri*, superò nell'eremo le

⁽¹⁰⁾ *Laus 37.*

⁽¹¹⁾ *Laus 6: Possessor ille paradisi et tansgressor praecepti, cum locum voluptatis habitaret, fixam sibi a deo legem servare non potuit; quanto enim iucundior ille amoenitatibus locus, tanto hic in lapsum pronior fuit. Unde non solum hunc legibus subdidit, sed etiam in nos usque suum illum stimulum mors tetendit. Proinde eremum colat qui vitam cupit, quia amoeni incolae mortem paravit.*

⁽¹²⁾ *Laus 7: Moyses, cum egisset pecus ad interiora deserti, tunc resplendente eminus deum igne vidit innocuo, nec solum vidit, verum etiam audivit loquentem. Nempe tunc dominus, cum abici pedum vincula commoneret, sanctam eremi terram pronuntiavit dicens: Locus in quo stas terra sancta est (Ex 3,5; Act 7,33); manifesto tunc indicio meritum occulti honoris expressit. Confirmata quippe a deo est sanctitas loci sanctitate etiam testimonii, in quo, ut reor, etiam illud pariter et latenter enuntiat, ut accedens ad eremum pristinis curarum obligationibus vitae gressus absolvat et anterioribus vinculis expeditus incedat, ne locum polluat. Ibi primum Moyses divini colloquii familiaris adhibetur interpres, accipit verba ac vicissim refert, dicenda agendave et percunctatur pariter et docetur ac mutuo confabulationis usitatoque commercio cum caeli domino sermocinatur; ibi virgam resumit in opera signorum potentem ingressusque eremum pastor ovium, pastor ab eremo remittitur populorum.*

⁽¹³⁾ *Laus 3.*

⁽¹⁴⁾ *Laus 17: Sed ut haec relinquam, David ipse insidias regis infesti non nisi cum desertum expeteret evasit, qui in Idumaeae ariditatibus commoratus toto dominum corde sitiabat, ut sitiens in deserto et in invio et inaguos tum demum appareret deo in sancto ac deinceps dei virtutem pariter et gloriam sanctus videret.*

⁽¹⁵⁾ *Laus 18: Helias vero, maximus secretorum colonus, caelum imbribus clausit, ignibus reseravit, ministra alite cibum sumpsit, fixa mortis iura revocavit, Iordanem dividuum interrumpit amne transivit, caelum ardenti curru raptus ascendit.*

immutabili leggi della morte⁽¹⁶⁾. E i *filii prophetarum* si trasferirono nel deserto per vivere la loro vita ascetica⁽¹⁷⁾. Per il Nuovo Testamento, Giovanni Battista, ma soprattutto il Salvatore. Giovanni Battista, il *maior inter mulierum natos*; il precursore di Cristo, quando nel deserto battezzò il Figlio, vide l'epifania della Trinità⁽¹⁸⁾. Anche il *Salvator noster* ha vissuto la sua esperienza nel deserto, Egli, il *supplantator veteri Adam novum Adam reppulit*. Date le luminose testimonianze, Eucherio può concludere con una sua tipica clausola gnomica resa solenne dallo stile epidittico: *o laus magna deserti, ut diabolus qui vicerat in paradiso in eremo vinceretur*⁽¹⁹⁾. Sempre nel deserto il Salvatore compie molti dei suoi miracoli e nel deserto si ritira per pregare, perché il deserto è luogo di preghiera, ma soprattutto per insegnarci *ubi orare nos vellet*⁽²⁰⁾. Fra i Padri, Eucherio ne cita per nome solo due, *Iohannis Macariusque*, ma non dimentica gli *alii plures* che hanno condotto

⁽¹⁶⁾ *Laus 19: Quid deinde Helisaeus, consector vitae huius atque virtutis? Nonne perinde divinatorum miraculorum opere claruit, quem insignem nunc scissus torrens, nunc innatans ferum, nunc redivivi, nunc olei incrementa fecerunt, quique postremo post alia quam plurima duplicatam in se virtutem magistri hoc etiam comprobavit, quod ille (scil. Helias) superstes defunctum, hic (scil. Helisaeus) defunctum exsuscitat iam defunctus? La lettura di 2Re 13,20-21 rende per noi il luogo più esplicito: Eliseo morì; lo seppellirono. All'inizio dell'anno nuovo irrupero nel paese alcune bande di Moab. Mentre seppellivano un uomo, alcuni, visto un gruppo di razziatori, gettarono il cadavere sul sepolcro di Eliseo e se ne andarono. L'uomo, venuto a contatto con le ossa di Eliseo, risuscitò e si alzò in piedi.*

⁽¹⁷⁾ *Laus 20: Filii quoque prophetarum relictis urbibus expetebant gemino defluentem fonte Iordanem exstruebantque in abditis tabernacula remoto iuncta torrenti. Excubabat cohors sancta secreti fluminis ripis, velut quibusdam sparsa tentoriis et habitationibus congruis: egregia indoles spiritum custodiebat paternum.*

⁽¹⁸⁾ *Laus 21: Quid? Ille quo maior inter mulierum natos non surrexit (Mt 11,11), nonne in deserto clamans in deserto vivebat? In deserto ab hoc baptismus traditur, in deserto poenitentia praedicatur, in deserto primum mentio regni caelestis infertur, ibi haec ille audientibus primum ingressit, ubi haec citius ambiens quisque promeruit. Nec immerito futurus hic arduus habitator deserti ante faciem domini angelus mittitur, viam reserat in caeleste regnum, Christi et praecursor et testis dignus qui patrem e caelo loquentem audiret, filium baptizando contingeret, spiritum sanctum descendentem videret.*

⁽¹⁹⁾ *Laus 23: Ibi etiam in famulatum domini remotis circumstreptentium turbis tacita divini vigoris ministeria succedunt, et in eremo constitutus, tamquam in caelum reuectus, occurrentium excipitur officiis angelorum; ibi tunc temptantem notae artis insidiis hostem illum anti-qui temporis confutavit supplantatoremque veteris Adam novus Adam reppulit. O laus magna deserti, ut diabolus, qui vicerat in paradiso, in eremo vinceretur!*

⁽²⁰⁾ *Laus 26: Idem quoque dominus Iesus, ut scribitur, in desertum locum ibat ibique orabat. Locus ergo iam ille vocetur orationis locus, quem exorando deum idoneum deus auctor ostendit docuitque una facilis nubes humiliantis se oratio penetraret adiuta loco, quia honorata secreto, atque ipse illic orando cum peteret, demonstravit, ubi orare nos velle competeret.*

vita ascetica⁽²¹⁾. Per l'Occidente, si tende ad identificare *Iohannis* con Giovanni Cassiano diffusore dell'ideale ascetico secondo il messaggio di Evagrio Pontico⁽²²⁾. Per l'Oriente, l'identificazione di Macario è più complicata: numerosi monaci egiziani portarono, infatti, il nome di *Macarius*, *beato*⁽²³⁾.

La pur rapida indicazione della direttrice dei modelli ascetici, con la priorità di Giovanni su Macario, introduce, con fluidità di stile, il luogo dell'esperienza ascetica: l'isola di Lerino⁽²⁴⁾. Come vuole la topica del paesaggio l'isola è il *locus amoenus*: ricca di acque *aquis scatens*, verdeggiante *herbis*

(21) *Laus 27*: *Quid nunc Iohannem Macariumque commemorem aliosque quam plures, quorum conversatio, dum in desertis est, in caelis facta est? Appropinquaverunt illi tantum domino quantum appropinquare deo hominem fas sinebat admissique sunt in divinarum opera rerum quantum carne circumdatos licebat admitti. Fixam in superna mentem caelestibus inseruerunt secretis; hinc comitatem gratiam aut revelationibus tacitis aut clamantibus signis protulerunt et suffragante secreto usque in id provecti sunt, ut terram quidem corpore contingerent, caelum vero spiritu iam possiderent.*

(22) Euch. *Contemptus* 398. Tale identificazione, già in *Sain Eucher de Llyon, Du méprise du monde*, Presentation et traduction du chanoine L. CRISTIANI, Paris 1950, 79, n. 36, è proposta anche da S. PRICOCO, *Eucherio di Lione, Il rifiuto del mondo*, a cura di S. Pricoco, Firenze 1990, 176-177; M. SPINELLI, *Eucherio di Lione, Elogio della solitudine. Rinuncia al mondo*, introduzione, traduzione e note a cura di M. Spinelli, Roma 1997, 85, n. 48, invece, lo identifica con Giovanni di Licopoli. Naturalmente, propendo per l'ipotesi del Cristiani-Pricoco in quanto ritengo molto probabile che Eucherio abbia voluto esaltare ed onorare la figura di spicco di Cassiano che doveva conoscere personalmente. Egli, infatti, è dedicatario, insieme ad Onorato, della seconda serie delle *Collationes special.* XI-XVII: *Hiohannis Cassiani Conlationes*, recensuit et commentario critico instruxit M. Petschenig, Vindobonae 1886, CSEL XIII, p. 311; J. CASSIEN, *Conferences*, Introduction, texte latin, traduction et notes par E. Pichery, PARIS 1955-1959, voll. I-III, SC 42, 54, 64. Eucherio ha anche epitomato l'opera di Cassiano, se si accetta l'autorità del Migne PL 50, coll. 867-894. Il dato è già in Gennadio nella biografia di Eucherio in *vir. ill.* 64 (RICHARDSON, Leipzig 1869, 83). Sulla figura e l'opera di Cassiano allievo di Evagrio: S. MARSILI, *Giovanni Cassiano ed Evagrio Pontico*, Roma 1936, per Cassiano 1-73, per Evagrio 77-158. Per la bibliografia cassiana segnalo soltanto: L. CRISTIANI, *Jean Cassien. La Spiritualité du Desert*, Abbaye-Saint-Wandrille 1991 (=1946), 155-190 per la purezza del cuore e la preghiera continua; O. CHADWICH, *Jean Cassien. La Spiritualité du Desert*, Abbaye Saint-Wandrille 1991, 235-236 e *passim* su Lerino; M.-J. DELAGE, *Un évêque au temps des invasions*, in AA.Vv., *Césaire d'Arles et la christianisation de la Provence*, in *Actes des journées «Césaire»* (Aix-en-Provence-Arles-Lérins 3-5 Novembre 1988), Lyon 1994, 21-43; C. STEWART, *Cassian the Monk*, Oxford 1998, 15-22 sull'operato di Cassiano in Gallia.

(23) *Laus 27*. Per l'identificazione L. CRISTIANI, *Du méprise du monde*, 79, n. 36. Su Macario d'Alessandria J. CASSIEN, SC 54, p. 186. Recentemente SPINELLI in *Eucherio di Lione*, 85, sostiene trattarsi di Macario d'Egitto; cfr. J. GRIBOMONT, *Macario d'Egitto / Macario Semeone*, in DPAC coll. 2053 e 2055-2056.

(24) La riflessione si presta ad ulteriori approfondimenti.

virens, colorata e profumata di fiori floribus renitens, visibus odoribusque iucunda; è, in figura, il paradiso che i monaci santi possiederanno⁽²⁵⁾. Di conseguenza gli *exempla* storici. Tra i tanti abitanti del cenobio Eucherio nomina Onorato il fondatore, Massimo, Lupo, Vincenzo fratello di Lupo e Caprasio, il venerabile; tra gli anacoreti, non dimentica di rendere omaggio ai promotori del monachesimo, i *sancti senes qui divisis cellulis Aegyptios patres Gallis nostris intulerunt*⁽²⁶⁾.

⁽²⁵⁾ *Laus* 42: *Equidem cunctis eremi locis quae piorum illuminantur secessu reverentiam debeo, praecipuo tamen Lirinum meam honore complector, quae procellosi naufragii mundi effusis piissimis ulnis receptat venientes ab illo, saeculi flagrantis aestu blande introducit sub umbras suas, ut illic spiritum sub illa interiore domini umbra anheli resumant. Aquis scatens, herbis virens, floribus renitens, visibus odoribusque iucunda, paradisum possidentibus se exhibet quem possidebunt.* La descrizione amena offerta da Eucherio contrasta con la descrizione data da Ilario nella *Vita Honorati* 15,2 (SCH 235, p. 108) in cui si parla di isola deserta e del suo *squalor loci* per la vegetazione selvaggia e la presenza di animali velenosi. La scelta delle isole per il monachesimo occidentale è il corrispettivo del deserto: la prima esperienza di eremitismo insulare è quella di Martino nell'isola Gallinaria nella nota testimonianza di Sulpicio Severo. Una retrospettiva in F. BORCA, *Terra mari cincta. Insularità e cultura romana*, Roma 2000, 177-202. Il *topos* del porto è frequente metafora nella letteratura monastica. Aug. *De beata vita* 1,1 dove il *philosophiae portum* è l'aspirazione per chi proviene da un *procellosum salum*. La citazione dipende da Cic. *fam.* 7,30,20: *nisi me in philosophiae portum contulisset*. Il termine *portus* nella cultura latina classica si risemantizza più volte partendo da *aditus domus ianua* (TLL, s.v. coll. 59-66); come nome comune, corrispondente al greco λιμήν passa a significare: *aditum terrae ad aqua petiturum*, Serv. *Aen.* 2,2 spiega: *statio est, ubi ad tempus stant naues, portus ubi hiemant (= 10,297)*. Di qui la iunctura *portus maris* con nomi di luogo e caratteristiche (TLL, c. 60). In senso tropico è frequente in Plauto (*Cap.* 856 *cibus, Menaech.* 344 *domus*) solo per fare qualche esempio. *Portus* diventa in seguito rifugio, salvezza, serenità e ozio nella *iunctura* con *naufragus* e *navigans* (Enn. *scæn.* 364). Attaverso Seneca (*dial.* 12,9,7: *in hoc tam procelloso [...] mari [scil. vita] navigantibus nullus portus nisi mors est* e *dial.* 8,7,4: *et alii petunt illam contemplationem, nobis Stoicis haec statio, non est portus*) e, probabilmente sulla base di radici stoiche, cfr. M. ARMISEN-MARCHETTI, *Sapientiae facies. Étude sur les images de Sénèque*, Paris 1989, s.vv. *Port et terre ferme*, 153-154. La metafora, attraverso vari stadi, passa alla letteratura monastica e in particolare alla cultura monastica insulare. Naturalmente tutta la patristica beneficia di questa tradizione classica e dal *philosophiae portus* di Cicerone ripreso da Agostino si passa alla metafora della *vita aeterna*: Aug. *In ps.* 106,5: *periclitantem [...] mari placato ad portum perduxit (deus)*; Cypr. *paen.* 4,3: (*paenitentia te*) *in portum divinae clementiae proteclabit*. In senso mistico già in Apuleio (*met.* 11,15,1: *magnis [...] fortunae tempestatibus [...] actus [...] ad portum quietis et aram misericordiae venisti [scil. ad Mysteria Isis]*). Per ritornare alla metafora monastica di *portus tranquillitatis*, con le sue varianti lessicali, come vuole Eucherio, si può vedere Cypr. *patient.* 16: *in portu Christi*; Lact. *epit.* 47,1: *spes hominibus vita est, cum portus salutis [...], si [...] deum cognoscant*; Cass. *conl.* 8,25,5: *silentii portum* e Paolino Nolano (*ep.* 4,3: *portus salutis*). L'argomento è assai vasto e si presta a ulteriori e interessanti sviluppi.

⁽²⁶⁾ *Laus* 42: *Digna quae caelestibus disciplinis Honorato auctore fundata sit, quae tantis institutis tantum nacta sit patrem, apostolici spiritus vigore et vultus radiantem; digna quae illum suscipiens ita emitteret; digna quae et praestantissimos alat monachos et ambiendos proferat sacerdotes. Haec nunc successorem eius tenet, Maximum nomine, clarum, quia post ipsum meruit asciri; haec habuit reverendi nominis Lupum, qui nobis illum ex tribu Benjamin lupum rettulit; haec habuit germanum eius Vincentium, interno gemmam splendore perspicuam; haec nunc pos*

Al centro peculiarità dell'ideale ascetico. Se i *beneficia eremi* sono innumerevoli, molte sono le leggi che regolano la realizzazione della vita ascetica nella sua pienezza. Ma tre, a mio avviso, sono fondamentali, perché le altre si attuano con naturale conseguenza.

Il rispetto *dell'ordo caritatis*. Eucherio, all'inizio dell'epistola, rivolgendosi direttamente ad Ilario, sottolinea come questi abbia preposto alla sua scelta di vita il precetto evangelico del primo comandamento: *servasti caritatis ordinem lege praescriptum primo deum tuum exin proximum diligendo*⁽²⁷⁾. La scelta principale del monaco era ed è anche oggi, la povertà. Svincolati e liberi dai beni materiali e affettivi si può progredire verso la scelta dell'eremo. E Ilario attua la povertà per arricchirsi in Cristo: *et tu censum in Christi pauperes Christo dives effuderis*⁽²⁸⁾.

Il *secessus* è itinerario graduale. La seconda *lex* è consequenziale alla prima, conserva l'*ordo legis* ed attua i primi risultati del *secessus*, quell'isolamento *a rei publicae humanae tumultu* in favore delle *quies*⁽²⁹⁾. Essa ha sostanzialmente valore etico-ascetico secondo un itinerario che porta il monaco ad attuare la sua ascesi in senso tanto elevato che esclude l'emancipazione da ogni forma di peccato raziocinante. I *beneficia eremi* mettono i suoi *incolae* in una posizione di privilegio. Il monaco non solo riesce ad allontanarsi dal desiderio di non peccare, ma si eleva alla capacità di non peccare, trasformando la sua indole ereditata dal primo abitatore del deserto; così Eucherio: *nec magis absunt (monaci scil.) a voluntate peccandi quam a facultate*⁽³⁰⁾.

sidet venerabilem gravitate Caprasium, veteribus sanctis parem; haec nunc habet sanctos senes illos, qui divisis cellulis Aegyptios patres Galliis nostris intulerunt. Il sottolineato è mio. La diversità dei tempi verbali, con la *variatio di teneo habeo possideo*, pare specificare quali monaci vivono a Lerino al momento della composizione dell'opera e quali, invece, pur avendo lasciato un segno tangibile della loro presenza, al momento non vivono più nell'asceterio.

(27) *Laus* 1. Il dettato scritturistico di Deut 6,5 e Mt 22,37-38 sono alla base di ogni scelta cristiana. Il primo passo sulla strada della perfezione consiste nella rinuncia a tutti i beni materiali (Mt 19,21). È questa la prima e totale rinuncia su cui si basa la scelta monastica. Anche Ilario ha seguito questa strada, Eucherio lo segnala in *Laus* 3. Questa direttrice è già indicata da Cassiano *Co* 9,6, SCH 54, p. 47.

(28) *Laus* 3.

(29) *Laus* 31.

(30) *Laus* 31: *Quis enim enumerare beneficia eremi digne queat virtutisque commoda habitantium in ea? In mundo positi, quodammodo extra mundum recedunt, in solitudinibus, ut ait apostolus, errantes, in montibus et in speluncis et in cavernis terrae (Hebr 11,38). Nec immerito dignum talibus apostolus negat esse mundum, qui alieni sunt ab illo rei publicae humanae tumultu, sepositi, quieti, silentes, nec magis absunt a voluntate peccandi quam a facultate. Si veda Aug. de perfec. Iust. Hom, 11,28 e passim: cfr. S. G. SCANNERINI, I peccati dei perfetti (Rrom 7,9,25) nella Conl. 23 di Giovanni Cassiano, Tesi di Licenza in Teologia e Scienze*

La terza legge è, indubbiamente, quella più raffinata. Essa si pone all'apice dell'itinerario ascetico. Questo l'enunciato eucheriano: *Apud alios malum sit malum fecisse, apud hos vero malum est bonum non fecisse*⁽³¹⁾. La sottile distinzione tra il *bonum facere* e il *malum non facere*, tra il non peccare e il fare unicamente, obbligatoriamente e spontaneamente il bene, orienta tutta l'attenzione sul peccato di omissione. È l'*operatio*⁽³²⁾ del bene la *lex* fondamentale che caratterizza l'attuazione dell'ideale ascetico. Lo stile antitetico e raffinato rende con grande efficacia l'enunciato: *alii* gli abitatori del mondo, anche se cristiani, si astengono dal peccato, dal *malum facere*, *hii* i monaci, e quelli di Lerino in questo caso, vivono nella totale e progressiva adesione al bene. È questo l'apice delle *leges* e degli *iura* dell'eremo di Lerino nell'enunciato Eucheriano. La spiritualità lerinese si caratterizza, dunque, per una serena e, direi, gioiosa forma di progressione verso il bene. Non è spiritualità sofferta e conflittuale come avviene in altri ambiti: la riflessione sul peccato di omissione e il suo ampio rilievo la proiettano verso la positività e la produttività dell'operare⁽³³⁾.

Una riflessione sulla pastorale eucheriana. È difficile supporre che Eucherio, da vescovo, abbia trascurato o disgiunto la spiritualità monastica dall'attività pastorale. La sua pastorale è poco nota; solo l'ermeneutica scritturistica è documentata. Si conosce, però, la stima e il gradimento dei contemporanei⁽³⁴⁾.

Patristiche, Roma 1998, 90-94. Sul termine *facultas* vd. TLL s.v. 145-157: il termine, in senso retorico, è equiparato a *voluntas* in Cic. *inv.*, 1,38: *aut facultas aut voluntas* e Mar. Victorin. *reth.*, 262,20; al punto II *indoles* è spiegazione di *facultas*, Tert. *orat.*, 4: *petimus deum [...] facultatem voluntatis suae subministret nobis* e in altro senso Faust. *Rei. grat.*, 1,16: *si aeger aliquis assurgere conetur et facultas animum non sequatur*; il senso teologico, com'è noto, si presta ad estesi approfondimenti.

⁽³¹⁾ *Laus 35: Fervent ibi conscriptae interioris hominis salubriter leges et aeterni saeculi iura subtilius. Non illic humana criminum facinorumque praescripta vim suam resonant nec se ultricia capitalium delictorum iura exerunt: cor nisi purissimum indignae legis faciunt reum; atque ipse omni studio mentis motus interior intra iustitiae terminos coercetur eodemque se iudice vel levium cogitationum principia plectuntur. Apud alios malum sit malum fecisse, apud hos vero malum est bonum non fecisse.* La clausola gnomica è molto impreziosita dal punto di vista retorico.

⁽³²⁾ Nel termine si può cogliere la suggestione ambrosiana dei termini *operator operatorius* (TLL s.v. 672, coll. 678-679) per cui J. PÉPIN, *Théologie cosmique et théologie chrétienne* (Ambroise, *Exam.*, I 1-4), Paris 1964, 333-341 e 472-512.

⁽³³⁾ Sul peccato di omissione: P. GERVAS, *Péché-Pécheur*, II, DS (1984), coll. 815-853, 838 in particolare; T. DEMAN, *Péché*, DTC (1933), coll. 140-275, 154-159 in partic. Sul concetto del rifiuto della santità sofferente S. PRICOCO, *L'isola dei santi. Il cenobio di Lerino e le origini del monachesimo gallico*, Roma 1978, 164-169.

⁽³⁴⁾ Cass. *Conl.*, XI, *praef.*, 1, p. 311 Petschenig; Paul. Nol. *ep.* 51 Hartel; Hil. *sermo de v. Hon.*, 22, pp. 131-132 Valentin; Rust., *ep. ad Euch.*, pp. 197-198 Wotke; Sal. *ep.*, 2, p. 118 Lagarrigue; *Chron Gall.*, p. 662 Mommsen; Sil. Pol. *laterc.*, pp. 418 Mommsen; Claud. Mam. *de stat. anim.*, II, 9, Engelbrecht; Gennad. *vir. ill.*, 64, p. 83 Richardson; Sid. Apoll. *carm.*, XVI, p. 124 Løyen; Agroec., *ars de ort.*, *praef.*, p. 35 Pugliarello. Sid. Apoll. *ep.* IX 3, 4, t. 3, A. LOYEN, Paris 1970, 35 scrive che Fausto di Riez ha introdotto a Riez l'esperienza

Circa un secolo dopo, Cesario di Arles, la cui pastorale è ben nota, raccoglierà l'eredità pastorale di questa raffinata spiritualità e ne farà il principio fondamentale di una sua omelia⁽³⁵⁾. Nel *sermo* XV ammonisce quei fedeli che pensano che per ottenere la vita eterna sia sufficiente non fare il male anche se non si sono impegnati nel fare il bene⁽³⁶⁾. L'inizio del sermone, con citazioni bibliche binarie anche di suggestione ambrosiana, espone il concetto che sarà sviluppato e più volte ripreso nel corso dell'omelia:

Multi sunt, fratres carissimi, qui putant quod eis hoc solum ad vitam aeternam sufficiat, si opera mala non fecerint. Et ideo, si qui forte sunt qui se ista falsa securitate decipiunt, definitissime cognoscant, quia nulli christiano sufficit, si tantummodo malum non fecerit, nisi, quantum potuerit, etiam illa quae sunt bona compleverit: quia ille dixit: "Deverte a malo", ipse dixit: "Et fac bonum" (Ps 33, 15) sermo XV 1;

e continua

Ipsae etiam in evangelio terribiliter nos ammonet, dicens: "Omnis arbor quae non facit fructum bonum excideretur, et in ignem mittetur (Mt 3,10)". Non dixit, quae facit malum fructum, sed, "quae non facit fructum bonum"⁽³⁷⁾.

Chi non compie il bene sarà tagliato, come l'albero sterile, e gettato nel fuoco⁽³⁸⁾. È per questo che il Signore dice: "*Qui habet mandata mea et*

dell'assemblea monastica di Lerino, *de senatur Lirinensium cellularum*; lo evidenzia P.-A. FEVRIER, *Césaire et la Gaule Méridionale au V siècle*, in *Césaire d'Arles et la civilisation de la Provence*, Paris 1994, 45-73: le parole di Sidonio Apollinare si possono applicare anche ad Aucherio e Cesario.

⁽³⁵⁾ Il tema, così dettagliatamente trattato in questa omelia, pare non ritornare nel resto dell'opera. Cesario di Arles (470-542), secondo la *Vita Caesarii* rivisitata da M.-J. Delage (SC 175, pp. 37-64), entra a Lerino nel 490-491. Nella *felix insula* (*serm.* 236, 1-2) conduce vita ascetica e si forma nella tradizione di Origene e Agostino all'interpretazione spirituale delle Scritture. Nel 503 diventa vescovo di Arles. Egli fu soprattutto predicatore e i suoi *Sermones* sono l'opera più significativa del suo tempo. Su Cesario di Arles si veda M. SIMONETTI, *Cesario di Arles*, in DPAC, 653-655 anche per la bibliografia; P. RICHE, *Césaire d'Arles*, Paris 1958; M.-J. DELAGE, introduzione ai *Sermons au peuple*, SC 75, 13-216 e *Césaire d'Arles, Oeuvres monastiques*, introduction, texte critique, traduction et notes par A. De Vogüé - J. Courreau, Paris 1988, SC 345, t. I, 15-31 e SC 398, t. II, 17-59, e inoltre P. CRISTOPHE, *Cassien et Césaire*, 41-73 per Cesario dove la lista dei *crimina capitalia* e *minuta* stilata sulla base di *serm.* CLXXIX non si orienta verso la distinzione del peccato di omissione.

⁽³⁶⁾ *Césaire d'Arles, Sermons au peuple*, I, Introduction, traduction et notes par M.-J. Delage, *Sermo XV*, in SCH 175, Paris 1971, 440-451, d'ora in poi *Sermo XV*.

⁽³⁷⁾ *Sermo XV 1.*

⁽³⁸⁾ *Sermo XV 1: hinc enim potestis agnoscere quam spem habere poterit qui mala fecerit, quando ille qui bona non fecerit excidetur et in ignem mittetur.*

facit ea, ille est qui diligit me” (Io 14,21); *et illud: “Quid prodest quod dicitis mihi Domine Domine, et non facitis quae dico?”* (Lc 6, 46). La riflessione escatologica è anche un monito severo: *terribiliter nos admonet*. Il predicatore vuole insegnare ai suoi fedeli ad operare nel bene, perché questa operosità positiva è il vero insegnamento della religione cristiana. E a chi pensa, con *falsa securitas*, che sarà al sicuro nel giorno del giudizio, perché *res aliena non abstulit*, ma *de rebus suis non dedit*, Cesario spiega in dettaglio che, secondo le Scritture, il Figlio dell’Uomo dividerà i *benedicti* alla sua destra, perché l’hanno sfamato e dissetato e i *maledicti* alla sua sinistra, perché non hanno risposto fattivamente alle sue domande di acqua e cibo⁽³⁹⁾. Egli invita i fedeli a riflettere sul dettato evangelico: *diligenter adtendite quid dixit* e insiste ulteriormente sulla negatività dell’omissione⁽⁴⁰⁾.

La ripetizione a distanza del motivo fondamentale rende l’omelia più incisiva e cattura maggiormente l’attenzione dell’uditorio. Essa serve anche ad inserire nuove esemplificazioni: *Ille ergo qui credit quod illi sufficiat malum non fecisse, etiamsi bona non fecerit*, non è ancora un buon cristiano⁽⁴¹⁾. Ma Cesario insiste: *illi enim qui sibi putant sufficere si mala non fecerint* son soliti sperare di arrivare al giorno della morte col corredo della loro purezza battesimale; *bonum est*, dice Cesario, che al giorno finale si arrivi così purificati, ma *malum est* se viene a mancare la crescita nel bene. A colui che non opera nel bene con progressione *non sufficit otiosum esse a malis, si etiam a bonis esse voluerit otiosus*⁽⁴²⁾.

Il motivo conduttore è costantemente ripreso anche nella parte conclusiva dell’omelia: *Et ideo quae supra suggessimus, rogo, fratres, ut nullus ex vobis credat, quod ei solum hoc sufficiat, si opera mala non fecerit; sed quantis potest viribus sic divertat a malo ut faciat bonum*⁽⁴³⁾. Ogni fedele, tutto il popolo cristiano deve impegnarsi a fare il bene, osservare i comandamenti di Dio, amare i propri nemici e dividere i propri beni con i poveri⁽⁴⁴⁾. Cesario si rivolge, e si sente parte integrante, direttamente ai suoi *fratres carissimi, operemur quod bonum est; nec nobis sufficiat, si tales sumus quales*

⁽³⁹⁾ *Sermo XV 2.*

⁽⁴⁰⁾ *Sermo XV 2.* Sulla valenza del termine “elemosina” H. HAMMAN, *Elemosina*, DPAC, coll. 1129-1130, per la bibliografia e le fonti.

⁽⁴¹⁾ *Sermo XV 2.*

⁽⁴²⁾ *Sermo XV 3.*

⁽⁴³⁾ *Sermo XV 4.*

⁽⁴⁴⁾ *Ibidem.*

fuius eo tempore quo baptismi sacramenta accepimus. Per baptismum enim vacuati sumus omnibus malis, sed cum Dei gratia bene agendo debemus repleri omnibus bonis⁽⁴⁵⁾. L'omelia termina invitando l'uditorio ad accettare di buon grado il contenuto del sermone e a riflettere sul concetto esposto per astenersi dal male e operare il bene con l'aiuto di Dio, al fine di portare all'attuazione le parole di Mt 25,34: "*Venite benedicti, percipite regnum quod vobis paratum est ab origine mundi*".

Il negligere l'*operatio* positiva, più comunemente omissione del bene, o semplicemente omissione, è interessante punto di confluenza fra i due lerinesi. I tipi di eloquenza sono in funzione dell'uditorio: selezionato il primo; oggetto di catechesi il secondo. La terminologia cesariana degli imperativi categorici: *diligenter adtendite, diligenter sententiam istam adtendite, memoriter retinete, totis ergo viribus operemur, libenter accipitis, et adtentius cogitatis* non esiste in Eucherio, perché egli non deve convincere, ma celebrare⁽⁴⁶⁾. Il parallelo istituito sottolinea una profonda peculiarità tematica: Eucherio è il promotore di una spiritualità raffinata, ma senz'altro anche il divulgatore di una linea pastorale che si documenta in senso esemplare in questa omelia di Cesario.

(45) *Sermo XV 4.*

(46) Lo stile e la lingua di Cesario sono funzionali alla pastorale: C. MOHRMANN, *Les éléments vulgaires du Latin des chrétiens*, «Vigiliae Christianae» 2 (1948), 176-184. Cfr. anche H.-I. MARROU, *Saint Augustin et la fin de la culture antique*, Paris 1958, 654-655.; DELAGE, SC 175, 180-208; sulle *admonitiones*, *ibid.*, 194-208; A. VOOG, *Le péché et la distinction des péchés dans l'oeuvre de Césaire d'Arles*, «Nouvelle Revue Théologique» 94 (1962), 1065-1066; I. MAZZINI, *Lingua e linguaggi dell'evangelizzazione nell'occidente latino dal terzo all'ottavo secolo*, in *Evangelizzazione dell'Occidente dal terzo all'ottavo secolo. Lingua e linguaggi. Dibattito teologico*, Saggi raccolti a cura di I. Mazzini e L. Bacci, Roma 2001, 9-74, e M. CAMPETELLA, *Sermo humilis e comunicazione di massa nei sermones di Cesario di Arles*, *ibidem*, 75-104 e selezionata e aggiornata bibliografia a cui si rimanda.